

gen, in denen die Bedingungen für ihr Wirken gegeben sind. Die N. hingegen erfaßt auch individuelle, einmalige Erscheinungen.

N. und —\*■ *Zufall* stehen miteinander im dialektischen Zusammenhang. Zufällig wird ein Ereignis genannt, das unter den gegebenen Bedingungen eintreten kann, aber auch nicht einzutreten braucht, das durch die gegebenen Bedingungen noch nicht oder zumindest nicht eindeutig bestimmt ist. N. und Zufälligkeit sind demnach Gegensätze. In ein und derselben Beziehung, unter Zugrundelegung ein und derselben Bedingungen kann ein Ereignis immer nur entweder notwendig oder zufällig sein. Der Gegensatz von N. und Zufall ist jedoch nicht absolut, sondern relativ und existiert nur für ein gegebenes System von Bedingungen. Außerhalb dieser Bedingungen können N. und Zufall ineinander übergehen. N. wie auch Zufall sind stets an konkrete Bedingungen gebunden, beziehen sich stets auf konkrete Zusammenhänge. Aus diesem Grunde ist es nicht zulässig, N. und Zufall auf die Welt als Ganzes zu beziehen. Eine Verabsolutierung der N. führt zum *Fatalismus*, eine Verabsolutierung des Zufalls zum *Indeterminismus*.

Wie das Allgemeine im Einzelnen, wie das Wesen in der Erscheinung, so tritt die N. in vielen und durch viele Zufälligkeiten zutage. Ihre Erkenntnis erfolgt daher in der Regel auf dem Wege über eine Analyse der Zufälligkeiten. Der Weg der Erkenntnis von der lebendigen Anschauung zum abstrakten Denken, von der Erkenntnis des Einzelnen, der Erscheinung, zur Erkenntnis des Allgemeinen, des Wesens, ist zugleich der Weg von der Erkenntnis äußerer Zufälligkeiten zur Erkenntnis der inneren N. Und so, wie das abstrakte Denken das Kriterium seiner Wahrheit in der

Praxis findet, wird der Beweis für die objektive Existenz einer erkannten N. nicht weniger durch die menschliche Praxis geliefert: „Die Empirie der Beobachtung allein kann nie die Notwendigkeit genügend beweisen . . . Aber der Beweis der Notwendigkeit liegt in der menschlichen Tätigkeit, im Experiment, in der Arbeit“ (*Engels*, MEW, 20, 497).

In der Geschichte der Philosophie nimmt der Begriff der N. vor allem in der Zeit der Entwicklung der neuen Naturwissenschaft im 17. und 18. Jh. eine zentrale Stelle in der Philosophie der revolutionären Bourgeoisie ein. Die Vertreter der materialistischen Philosophie dieser Zeit entwickeln - gestützt auf die Ergebnisse der Naturwissenschaften, insbesondere der Mechanik - die Lehre von der objektiven N. Sie verabsolutieren jedoch die N. und anerkennen den Zufall nur als rein subjektive Kategorie, die lediglich eine noch nicht vorhandene N. bedeutet (vor allem *Th. Hobbes*, *B. Spinoza*, *P. H. D. Holbach*).

In der bürgerlichen Philosophie der zweiten Hälfte des 19. und der ersten Hälfte des 20. Jh. wird der Begriff der N. mehr und mehr aufgegeben und in Anlehnung besonders an *D. Hume* durch subjektivistische Auffassungen ersetzt. So anerkennen der Empiriokritizismus, der moderne Positivismus (*R. Carnap*, *L. Wittgenstein*) und der sog. physikalische Idealismus (*C. F. v. Weizsäcker*, *P. Jordan*, *W. Heisenberg*) lediglich die logische N. Die bürgerliche Soziologie der Gegenwart verzichtet ebenfalls weitgehend auf den Begriff der N., um die vom Marxismus-Leninismus entdeckten Gesetzmäßigkeiten der gesellschaftlichen Entwicklung umgehen zu können. —► *Kausalität*